सृष्टि उत्पत्ति क्यों आरि केसे?

*

मानव का प्रादुर्भाव कहाँ ?

सत्यार्थप्रकाश के अध्टम समुल्लास के आधार पर

आचार्य श्री पं० उदथवीर शास्त्री

आधुनिक दार्शनिक जगत् की उत्पत्ति— प्रकृति और ब्रह्म की स्थिति—दर्शनो की एकता प्राणी का प्रादुर्भाव कैसे और मनुष्योत्पत्ति कहाँ, विषयो के सम्बन्ध में अधकार में भटक रहे है।

ऋषि ने सत्यार्थप्रकाश के अष्टम समु-ल्लास मे इस विषय पर "सत्य" मार्ग दर्शन कर संसार के मस्तिष्कों का मार्ग-दर्शन किया है।

प्रसिद्ध दार्शनिक, और इतिहास-वेता विद्वान् लेखक ने ऋषि मन्तव्यों को सरल प्रकार से उपस्थित कर सभी को विचार की दिशा प्रदान की है।

काश कि भटकता विज्ञान—उलभवा दर्शन ऋषि के प्रकाश को देख पाता।

-सम्पादक

कि विषय में कदाचित् अभिमान हो सकता है, पर अधिकाधिक उन्नति कर लेने पर भी यह सृष्टि रचना में सर्वथा असमर्थ रहता है। इसका कारण है, मानव जब अपने रूप में प्रकट होता है, उससे बहुत पूर्व सृष्टि की रचना हो चुकी होती है, इसलिये यह प्रक्रन ही नहीं उठता कि मानव सृष्टि रचना कर सकता है। तब यह समस्या सामने आती है, कि इस दुनिया को किसने बनाया होगा?

मारतीय प्राचीन ऋषियों ने इस समस्या का समाधान किया है, जगते को बनाने वाली शक्ति का नाम 'परमात्मा' है, इसको ईश्वर, परमेश्वर, ब्रह्म ग्रादि श्रनेक नामों से पुकारा जाता है। यह ठीक है, कि परमात्मा इस पृथिवी चाँद सूरज ग्रादि समस्त लोक-लोकान्तर रूप जगत् को बनाने वाला है, परन्तु जिस मूलतत्व से इस जगत् को बनाया जाता है, वह ग्रलग है। उसका नाम प्रकृति है। प्रकृति त्रिगुएगत्मक कही जाती है। वे तीन गुएग हैं, सत्व, रजस्, तमस्। इन तीन प्रकार के मूल तत्वों के लिये 'गुएग' पद का प्रयोग इसीलिये किया जाता है कि ये तत्व ग्रापस मे गुएगत होकर, एक-दूसरे में मिथुनीमूत होकर, परस्पर गुथकर ही जगदूप मे परिएत होते हैं। जगत् की रचना पुण्यापुण्य, धर्माधर्म रूप गुम-प्रशुम कर्मों के करने ग्रीर उनके फलों को गोगने के लिये की जाती है। इन कर्मों को करने ग्रीर जनके फलों को गोगने के लिये की जाती है। इन कर्मों को करने ग्रीर जनके फलों को गोगने के लिये

जिसकी जीवात्मा कहा जाता है। ये तीनों पदार्थ श्रनादि हैं—ईश्वर, जीवात्मा श्रीर प्रकृति।

जगत उत्पन्न होता है या नहीं ?

प्रश्न—यह जगत् कभी उत्पन्न नहीं होता, अनादि काल से ऐसा ही चला आता है और अनन्त काल तक ऐसा ही चला जायगा, ऐसा मान लेने पर इसके बनने-बनाने का प्रश्न ही नहीं उठता, तब इसको बनाने के लिए ईश्वर की कल्पना करना व्यर्थ है। यह चाहे प्रकृति का रूप हो या कोई रूप हो, अनादि होने से ईश्वर की कल्पना अना-वश्यक है।

उत्तर—जगत् को जिस रूप में देखा जाता है, उससे इसका विकारी होना स्पष्ट होता है। यदि जगत् अनादि-श्रनन्त एक रूप हो, तो यह नित्य माना जाना चाहिये, नित्य पदार्थ अपने रूप मे कभी परिगामी या विकारी नहीं होता परन्तु जागतिक पदार्थों में प्रतिदिन परिगाम होते देखे जाते हैं। इससे स्पष्ट होता है, कि पृथिक्यादि लोक-लोकान्तरों की हश्यमान स्थित अपरिगामिनी अथवा अविकारिगी नहीं है। इसमें परिगाम का निश्चय होने पर यह मानना पड़ेगा कि यह बना हुआ पदार्थ है, तब इसके बनाने वाला भी मानना होगा।

प्रश्न-पृथिव्यादि को विकारी मानने पर भी बनाने वाले की आवश्यकता न होगो, जिन मूलतत्त्वो से इनका परिणाम होना है, वे स्वत. इस रूप,मे परिणत होते रहते है। ससार मे अनेक पदार्थ स्वतः होते देखे जाते है। अनेक स्वचालित यन्त्रो का आज निर्माण हो चुका है।

उत्तर — पृथिव्यादि समस्त जगत् जड़ पदार्थ है, चेतना-हीन। इसका मूल उपादान तत्व भी जड़ है। किसी भी जड़ पदार्थ में चेतन की प्रेरणा के बिना कोई किया होना संभव नहीं। चेतना के सहयोग के बिना किसी जड़ पदार्थ में स्वत प्रवृत्ति होती नहीं देखी जाती। इसके लिये न कोई युक्ति है न हच्टान्त स्वचालित यन्त्रों के विषय में जो कहा गया, उन यन्त्रों को निर्माण तो प्रत्यक्ष देखा जाता है। उनको बनाने वाला शिल्पी उसमें ऐसी व्यवस्था रखता

दीपमाला

है, जिसे स्वचालित कहा जाता है। यन्त्र ग्रपने ग्राप नहीं बन गया है, उसको बनाने वाला एक चेतन शिल्पो है, ग्रौर उस यन्त्र की निगरानी व साज-संवार बराबर करनी पड़ती है, यह सब चेतन-सहयोग-सापेक्ष है। इसलिये यह सम-भना, कि पृथिव्यादि जगत् ग्रपने मूल उपादान तत्वो से चेतन निरपेक्ष रहता हुग्रा स्वतः परिएात हो जाता है, विचार सही नही है। फलतः जगत् के बनाने वाले ईश्वर को, मानना होगा।

प्रकृति की आवश्यकता ?

प्रश्न—आपने यह स्पष्ट किया, कि ईश्वर को मानना आवश्यक है, यदि ऐसा है, तो केवल ईश्वर को मानने से कार्य चल सकेगा, ईश्वर को सर्वज्ञ, सर्वव्यापक, सर्वशक्तिमान् माना जाता है, वह अपनी शक्ति से जगत् को बना देगा, उसके अन्य कारण प्रकृति की क्या आवश्यकता है कितिपय आचार्यों ने इस विचार को मान्यता दी है।

जत्तर—ईश्वर जगत् को बनाने वाला प्रवश्य है, पर वह स्वयं जगत् के रूप में परिएात नहीं होता। ईश्वर वेतनतत्व है, जगत् जड पदार्थ है। चेतना का परिएाम जड़ प्रयवा जड़ का परिएाम चेतन होना संभव नहीं। चेतन स्वरूप से सर्वथा प्रपरिएामी तत्व है। यदि चेतन ईश्वर को ही जड़ जगत् के रूप में परिएात हुआ माना जाय तो यह उस अनात्मवादी की कोटि में आ जाता है, जो चेतन की उत्पत्ति जड़ से मानता है। कारएा यह है, कि यदि चेतन जड़ बन सकता है, तो जड़ को भी चेतन बनने से कौन रोक सकता है। इसलिये चेतन से जड़ की उत्पत्ति प्रथवा जड़ से चेतन की उत्पत्ति मानने वाले दोनो वादी एक ही स्तर पर आ खड़े होते है। फलतः यह सिद्धान्त बुद्धिगम्य है कि न चेतन जड़ बनता है और न जड़ चेतन बनता है, चेतन सदा चेतन है, जड सदा जड़ है। इससे यह स्पष्ट होता है कि जड़ जगत् जिस मूल तत्त्व का परिएाम है, वह जड़ होना चाहिये। इसलिये चेतन ईश्वर से अतिरिक्त मूल उपादान तत्व मानना होगा, उसी का नाम प्रज्ञति है।

जब यह कहा जाता है, कि सर्वशिक्तमान् ईश्वर श्रपनी शक्ति से जगत् को , उत्पन्न कर देगा, उस समय प्रकृति को ही उसकी शक्ति के रूप मे कथन कर दिया जाता है। वैसे सर्वशिक्तमान् पद के श्रर्थ मे यही माव श्रन्तिनिहित है कि

सं० २०२०

जगत् की रचना करने में ईश्वर को श्रन्य किसी कर्ता के सहयोग की श्रपेक्षा नहीं रहती। वह इस कार्य के लिये पूर्ण शक्त है, श्रप्रतिम समर्थ है। फलतः यह जगत् परिगाम प्रकृति का हो होता है, ईश्वर केवल इसका निमित्त, प्रेरियता, नियन्ता व श्रिधिष्ठाता है। यही सत्य स्वरूप प्रकृति सब जगत् का मूल घर श्रीर स्थिति का स्थान है।

इस प्रसंग मे सत्यार्थप्रकाश [स्थूलाक्षर, वेदानन्द संस्करण, पृ० १६१, पिक्त १०-१२] के अन्दर एक वाक्य है, जिसे अस्पष्टार्थ कहा जाता है। वह वाक्य है — 'यह अब जगत् सृष्टि के पूर्व असत् के सहश और जीवात्मा ब्रह्म और प्रकृति में लीन होकर वर्त्त मान था, अभाव न था, इस वाक्य के अभिमत अर्थ को स्पष्ट करते व समभने के लिये इसमे से दो अवान्तर वाक्यांशो का विभाजन करना होगा। इस वाक्य मे से 'और जीवात्मा ब्रह्म' इन पदों को अलग करके रख लीजिये फिर शेष वाक्य को पढ़िये, वह इस प्रकार होगा—'यह सब जगत् सृष्टि के यूर्व असत् के सहश और प्रकृति मे लीन होकर वर्त्त मान था, अभाव न था।' इतना वाक्य एक पूरे अर्थ को व्यक्त करता है। जगत् जो अब हमारे सामने विद्यमान है, यह सृष्टि के पूर्व अर्थात् प्रलय अवस्था मे असत् के सहश था, सर्वथा असत् या तुच्छ न था, कारण यह है कि यह प्रकृति मे लीन होकर वर्तमान था, तात्पर्य यह कि कारण-रूप से विद्यमान था, इससे प्रतीत होता है, कि ऋषि ने कार्यकारणभाव मे सत्कार्य सिद्धान्त को स्वीकार किया है, प्रलय अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था मे जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था में जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था में जगद्र प कार्य कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था में कारण रूप से विद्यमान रहता है, उसका सर्वथा अवस्था स्वास्था स्वस्था स्वास्था स्

जो पद हमने उक्त वाक्य में से ग्रलग करके रक्खे हैं वे दो श्रवान्तर वाक्यों को बनाते है-१- 'श्रीर जीवात्मा वर्त्त मान था'। २— 'ब्रह्म वर्त्तमान था' तात्पर्य यह कि प्रलय श्रवस्था में प्रकृति के साथ जीवात्मा श्रीर ब्रह्म भी वर्तमान थे। इस प्रकार उक्त पक्ति से ऋषि ने उस श्रवस्था में तीन श्रनादि पदार्थों की सत्ता को स्पष्ट किया है तथा इस मन्तव्य का एक प्रकार से प्रत्याख्यान किया है, जो उस श्रवस्था में एक मात्र ब्रह्म की सत्ता को स्वीकार करते हैं, जीव तथा प्रकृति की स्थिति को नहीं मानते, इनका उद्भव ब्रह्म से ही मान लेते हैं।

तीन अनादि पदार्थों के मानने पर जगद्रचना की व्याख्या सर्वाधिक निर्देख की जा सकतो है। कारण यह है कि लोक मे किसी भी रचना के हेतु तीन

दीपमाला

प्रकार के देखे जाते हैं। प्रत्येक कार्य का कोई वनाने वाला होता है, कुछ पदार्थ होते है, जिनसे वह कार्य बनाया जाता है, कुछ सहयोगी साधन होते है। पहला कारण निमित्त कहाता है, दूसरा उपादान थ्रौर तीसरा साधारण। संसार में कोई ऐसा कार्य संभव नहीं, जिस के ये तीन कारण नहीं। जब हश्याहश्य जगत् को कार्य माना जाता है तो उसके तीनो कारणों का होना श्रावश्यक है। इसमे जगत् की रचना का निमित्त कारण ईश्वर, उपादान कारण प्रकृति तथा जीवों के कृत शुभाशुभ कर्म श्रथवा धर्माधर्म श्रादि साधारण कारण होते हैं। इसलिये इन तीनो पदार्थों को ग्रनादि माने बिना सृष्टि की निर्दोष क्याख्या नहीं की जा सकती।

ब्रह्म से ही जगत्-उत्पत्ति नहीं ?

प्रश्न — वेदान्त दर्शन पर विचार करने वाले तथाकथित नवीन प्राचार्यों की यह मान्यता है, कि एकमात्र ब्रह्म को वास्तिवक तत्त्व मानने पर सृष्टि की व्याख्या की जा सकती है। उनका कहना है, कि जगत् के निमित्त और उपादान कारण को अलग मानना अनावश्यक है। एकमात्र ब्रह्म स्वय अपने से जगत् को उत्पन्न कर देता है, उसे अन्य उपादान की अपेक्षा नहीं। लोक में ऐसे दृष्टान्त देखे जाते है। मकड़ी अपने आप से ही जाला बुन देती है, बाहर से उसे कोई साधन-सहयोग लेने की अपेक्षा नहीं होती, ऐसे ही जीवित पुरुष से केश-नख स्वतः उत्पन्न होते रहते है। इसी प्रकार ब्रह्म अपने से ही जगत् को उत्पन्न कर देता है।

उत्तर—यह बात पहले कही जा चुकी है, यदि ब्रह्म श्रपने से जगत् को बनावे तो वह विकारी या परिगामी होना चाहिये । ब्रह्म चेतन तत्व है, चेतन कभी विकारी नहीं होता । इसके श्रितिरिक्त यह भी बात है, चेतन ब्रह्म का परिगाम जगत् जड कैसे हो जाता ? क्योंकि कारग के विशेष गुगा कार्य में श्रवश्य श्राते है । या तो जगत् भी चेतन होता, या फिर कार्य जड़-जगत् के श्रनुसार उपादान कारग ईश्वर या ब्रह्म को भी जड मानना पडता । पर न जगत् चेतन है, श्रौर न ईश्वर जड। इसलिये ईश्वर को जगत् का उपादान कारग नहीं माना जा सकता ।

बह्म उपादान से जगत् की उत्पत्ति में मकड़ी श्रादि के जो ह्ण्टान्तं दिये जाते हैं, उनकी वास्तिविकता की श्रोर किसी ब्रह्मोपादानवादी ने क्यों ,ध्यान नहीं दिया, यह 'शाक्चयं की बात है। ये ह्ण्टान्त उक्त मत के साधक न होकर केवल बाधक हैं। मकडी एक प्रार्णी हैं, जिसका शरीर भौतिक या प्राकृतिक हैं, श्रौर उसमे एक चेतन जीवात्मा का निवास है। उस प्रार्णी द्वारा जो जाला बनाया जाता है, वह उस मौतिक शरीर का विकार या परिगाम है, चेतन जीवात्मा का नही। यह भी ध्यान देने की बात है कि शरीर से जाला उसी श्रवस्था मे बन सकता है, जब शरीर का श्रिषठाता वेतन जीवात्मा वहाँ विद्यमान रहता है। वह स्थित इस बात को स्पष्ट करती है कि केवल जड़ तत्व चेतन के सहयोग विना स्वतः विकृत या परिगात नही होता। ह्ण्टान्त से स्पष्ट हैं, जाला रूप जड विकार जड शरीर का है, चेतन जीवात्मा का नही। इस ह्ण्टान्त का उद्भावन करने वाले उपनिषद (यथोर्णनाभिः सृजते गृह् गते च) वाक्य मे यही स्पष्ट किया है, कि जैसे मकड़ी जाला बनाती श्रौर उसका सहार करती हैं, उसी प्रकार श्रविनाशी ब्रह्म से यह विक्व प्रार्मुत होता है।

उपनिषद के उस वाक्य में 'यथा' श्रीर 'तथा' शब्द ध्यान देने योग्य हैं। जैसे मकड़ी जाला बनाती श्रीर उपसंहार करती है 'तथा' क्षरात्समवतीह विश्वम्' वैसे श्रविनाशी ब्रह्म से यहाँ विश्व प्रावुर्स्त होता है। श्रव देखना यह है कि जाला मकड़ी के मौतिक शरीर से परिएात होता है श्रीर बनाने वाला श्रिषठाता चेतन श्रात्मा वहाँ इस प्रवृत्ति का प्रेरक है, चेतन स्वयं जाला नहीं बनता, ऐसे ही ब्रह्म श्रपने प्रकृति रूप देह से विश्व का प्रावुर्माव करता है, समस्त विश्व परिएाम प्रकृति का ही है, प्रकृति से होने वाली समस्त प्रवृत्तियों का प्रेरक व श्रविषठाता परमात्मा रहता है। वह स्वय विश्व के रूप मे परिएात नहीं होता, इसलिए वह विश्व का केवल निमित्त कारएा है, उपादान कारएा नहीं हो सकता।

जगत् का निर्मारण क्यों ?

प्रश्न—यह ठीक है, कि सृष्टिकर्ता ईश्वर है, और वह प्रकृति मूल उपादान से जगत् की रचना करता है; परन्तु प्रश्न है, जगत् की रचना में उसका क्या प्रयोजन है ? जगत् की रचना किस लक्ष्य को लेकर की जाती है, यदि इसका कोई प्रयोजन हो नही, तो रचना व्यर्थ है, उसने

क्यों ऐसा किया ? वह तो सर्वज्ञ है, फिर ऐसी निष्प्रयोजन रचना क्यों ?

उत्तर—प्रयोजन कामनामूलक होता है। ब्रह्म को ब्रह्म ज्ञानियों ने पूर्णकाम व भ्राप्तकाम बताया है, इसलिये सृष्टि रचना में ईश्वर का कामना मूलक कोई निजी प्रयोजन नहीं रहता। यह एक व्यवस्था है श्रीर ईश्वरीय व्यवस्था है, वह स्वयं भ्रपनी व्यवस्था से बाहर नही जाता, उसके नियम सत्य है श्रीर पूर्ण हैं। उनके श्रनुसार ईश्वर सृष्टि रचना करता है—जीवात्माश्रो के भोग श्रीर भ्रपवर्ग की सिद्धि के लिये। उसका यह कार्य उसकी एक स्वामाविक विशेषता है, इसमे कभी कोई श्रन्तर या विपर्यास श्राने की सभावना नहीं की जा सकती। सृष्टिरचना के द्वारा ही परमात्मा का बोध होता है, श्रीर इस मार्ग से जीवात्मा मोक्ष को प्राप्त करता है। जब यह प्राप्त नहीं होती, तब कमीं को करता ग्रीर उनके श्रनुसार सुख-दु:ख श्रादि फलों को भोगा करता है, सृष्टि-रचना का यही प्रयोजन है।

निराकार से साकार सृष्टि कैसे?

प्रश्न—ईश्वर को निराकार माना जाता है, वह निराकार होता हुआ सृष्टि की रचना कैसे करता है ? लोक मे देखा जाता है, कि कोई भी कर्ता दहादि साकार सहयोगी के बिना किसी प्रकार की रचना करने मे असमर्थ रहता है, तब निराकार ईश्वर इस अनन्त विश्व की रचना करने मे कैसे समर्थ होता है ?

उत्तर—ग्रनन्त विश्व की रचना करने वाला निराकार ही संमव ही सकता है। जहाँ ईश्वर को निराकार माना गया है, वहाँ उसे सर्वव्यापक ग्रौर सर्वशक्तिमान् भी कहा गया है। जैसा कि पहले कहा जा चुका है, 'सर्वशक्तिमान्' का यही तात्पर्य है, कि वह जगद्रचना में ग्रन्य किसी सहायक की ग्रेपेक्षा नहीं रखता, उसमें ग्रनन्त शक्ति व पराक्रम हैं उसका चैतन्य रूप सामर्थ्य ग्रसीम है; वह उसी सामर्थ्य द्वारा मूल उपादान जड प्रकृति को प्रेरित करता है, उसकी श्रनन्त सामर्थ्य युक्त व्यवस्था सूक्ष्मातिसूक्ष्म तत्वों में सर्वत्र व्याप्त है। वह कर्ण-कर्ण में ग्रपना कार्य किया करती है। जीवात्मा ग्रल्पज्ञ, ग्रल्पशक्ति एवं एकदेशी है। उसे श्रपने किसी कार्य को सपन्न करने के लिये श्रन्तरंग साधन कररण (बुद्धि मन ग्रादि) तथा बाह्य साधन देह एवं देहावयवों की ग्रपेक्ष

रहती है। इसलिये लोक मे देखी गई स्थूल व्यवस्था के श्रनुसार ऐक्वरी सृष्टि के विषय में ऊहा करना उपयुक्त न होगा।

यदि गम्भीरता पूर्वक विचार किया जाय तो जीवात्मा द्वारा की जाने वाली प्रेरएगश्रों मे उस स्थिति को पकड़ा जा सकता है, जहाँ किसी साकार सहयोगी की श्रपेक्षा नही जानी जाती। विचार की जिये श्राप कुर्सी पर बैठे हैं, मेज श्रापके सामने हैं, मेज पर श्राप का हाथ निश्चेष्ट रक्खा हुश्रा है, उससे कुछ दूर मेज के कोने पर कलम रक्ला है, श्राप उसे उठाकर कुछ लिखना चाहते है। श्रापकी इस इच्छा के साथ ही हाथ में हरकत होती है, वह ऊपर उठता और श्रंगुलियो में कलम पकड़ कर फिर पहली जगह श्रा टिकता है। श्रव विचारना यह है कि हाथ में उठने के लिये जो क्रिया हुई है, वह एक प्रेरणा का फल है, देह के भ्रन्दर बैठा जो आपका चेतन आत्मा है, उसी से यह प्रेरणा प्राप्त होती है। प्रेरणा देने की सीमा में चैतन्य के श्रतिरिक्त किसी श्रन्य साकार सहयोगी का समावेश नह है। यहाँ केवल चेतन श्रात्मा प्रेरणा दे रहा है, जो निराकार है। उसके श्रन्य साधन बुद्धि, मन प्रादि प्रेर्यमारण सीमा में श्राते हैं, प्रेरक सीमा में नहीं। इससे यह परिरणाम निकलता है, कि चैतन्य एक ऐसा तत्व है, जो प्रेरणा का अन्य आधार व स्रोत है, जिसमे किसी अन्य साकार सहयोगी की श्रपेक्षा नही रहती। जीव-चेलन की शक्ति जैसे श्रति सीमित है, ऐसे ब्रह्म-चेतन की शक्ति श्रसीमित है, जैसे जीव केवल देह मे प्रेरणा प्रदान करता है, ऐसे परमेश्वर अनन्त सामर्थ्ययुक्त होने से अनन्त विश्व को प्रेरित करता है। सृष्टि रचना के विचार मे यदि साकार सहयोगी की कल्पना की जाय तो वस्तुतः यह रचना ही श्रसंभव हो जायगी, क्योंकि वह सहयोगीं भी विना रचना के श्रसंभव होगा। फलतः श्रनन्त विश्व की रचना के लिये निरपेक्ष निराकार चैतन्य ही समर्थ ही सकता है, यह निश्चित है।

विना कार्ग क्यों नहीं ?

प्रश्न—ईश्वर जब सर्वशित्तमान् है, तो वह बिना कारण के ही जगत् को क्यो नही बना देता ?

उत्तर—यह सभव नहीं। बिना कारण के कोई कार्य नही होता, कारण न होना 'श्रभाव' का स्वरूप है, जो श्रभाव है वह कभी भावरूप में परिणत नहीं हो सकता, श्रीर न भावरूप पदार्थ का कभी सर्वथा श्रभाव होता है। विना कारण ग्रथवा ग्रमाव से जगत की उत्पत्ति कहना वन्ध्यापुत्र के विवाह

प्रश्न—जब कारण के बिना कुछ नहीं हो सकता, तो कारण का भी कोई कारण मानना होगा, और उसका भी कोई अन्य कारण; इस प्रकार तुम्हारे इस कथन मे अनवस्था दोष आता है, कि कारण के विना कुछ नहीं हो सकता।

उत्तर—हमने यह नहीं कहा कि कारण के विना कुछ नहीं हो सकता। हमने कहा है—कोई कार्य कारण के विना नहीं हो सकता। ऐसे भी पदार्थ हैं, जो किसी के कारण हैं, पर वे स्वय किसी के कार्य भी है। ऐसे पदार्थों को 'कारणकार्य' ग्रयवा 'प्रकृति-विकृति' कहा जाता है। जैसे घड़ा मिट्टी स बनता है, मिट्टी पृथ्वी रूप हैं, पृथ्वी घड़े मकान ग्रावि का कारण होते हुए भी ग्रयने कारणों का कार्य हैं, श्रर्थात् जिन कारणों से पृथ्वी की रचना होती है उनका कार्य है। परन्तु जो सब कार्य जगत् का मूल कारण हैं, उसका और कोई कारण नहीं होता, जगत का मूल उपादान कारण ग्रनादि पदार्थ हैं, वह किसी से उत्पन्न या परिणत नहीं होता, यदि ऐसा होता तो वह मूल कारण नहीं हो सकता था। इस प्रकार जैसे जगत् का कर्ता निमित्त कारण ईश्वर ग्रनादि हैं, वैसे ही जगत् का मूल उपादान कारण प्रकृति भी ग्रनादि हैं। उसका ग्रन्य कोई कारण संमव नहीं, क्योंकि वह कार्य नहीं, केवल कारण है, श्रतएव ग्रनवस्था दोष की यहां संमावन नहीं ही सकती।

अन्य वादों का विवेचन

प्रका—आप प्रकृति उपादान से जगत् की सृष्टि कहते हैं, पर अन्य अनेक आचार्यों के सृष्टि की उत्पत्ति के विषय मे विविध विचार हैं, क्या उनमें कोई सत्यता नहीं है ? उन विचारों को निम्नलिखित वादों के रूप में जपस्थित किया जा सकता है—शून्यवाद, अभाववाद, आकस्मिक-वाद, सर्वानित्यत्ववाद, भूतिनत्यत्ववाद, पृथक्तववाद, इतरेतराभाववाद, स्वभाववाद, जगदनादिवाद, जीवेश्वरवाद आदि। क्या इनके अनुसार सृष्टि की यथार्थ व्याख्या सभव नहीं ?

उत्तर—इन वादों के श्रावार पर सृष्टि की सत्य एवं पूर्ण व्याख्या होना सम्मव नहीं, ये सब एकदेशी श्रवैदिक वाद हैं, जो किसी एक अंश पर घुँ धला

विष्ठ २०२०

सा प्रकाश डालते हैं, कहीं वह भी नहीं, प्रत्युत प्रकाश की जगह भ्रन्धकार का ही विस्तार करते हैं। जगत् की यथार्थ विद्यमानता पहले दोनो वादो को कुकरा देती है। किसी वस्तु का 'होना' कहना भ्रथवा 'उत्पन्न होना' बताना भीर उसे भ्रकस्मात् कहना परस्पर विरोधी हैं, जो वस्तु उत्पन्न होती है, वह किहिबत ही भ्रपने कारणो से होगी, यह भ्रलग बात है, कि हम उन कारणो को जान सके या न जान सकें। सब वस्तु ध्रनित्य है, अथवा भूत नित्य हैं इसलिए सब वस्तु नित्य हैं, ये कथन अपने ही में मिथ्धा है, किसी वस्तु का नित्य या अनित्य होना विशिष्ट निमित्तो पर आधारित है, उत्पन्न होने वालो वस्तु न्य्रनित्य तथा उत्पाद-विनाश से रहित वस्तु नित्य कही जाती है; यह एक स्थवस्या है। प्रत्येक वस्तु न नित्य हो सकती है, न अनित्य।

मृथवत्ववाद आधुनिक रसायनशास्त्र से पर्याप्त सीमा तक मेल रखता है। रसायनशास्त्र के अनुसार ष्राज तक ऐसे एक सौ दो पदार्थों का पता लग चुका है, जो मूल रूप में एक दूसरे से पृथक् हैं, एक दूसरे में किसी का कोई अंश नहीं है, मविष्य में भौर मी ऐसे अनेक पदार्थों का पता लग जाने की स्स मावना है। सोना, चाँदी, लोहा, ताबा, पारा, गन्धक, जस्ता, सीसा, फेल्शिअम, प्राक्ति कन, हाइड्रोजन, काँर्वन, नाइट्रोजन, सिलिकन्, फास्फोरस, ऐल्युमिनिअम, प्रास्तिक, प्लेटिनम् प्रादि सब ऐसे पदार्थ हैं, जो सर्वथा एक दूसरे से पृथक् हैं। किसी में किसी का कोई श्रंश नहीं है। पर मौतिकी विज्ञान ने ही इस तथ्य को स्पष्ट कर दिया है, कि ये सब किन्ही मूल तत्त्वों के सिम्मक्षण से बने हैं। वे मूल तत्त्व प्रोटीन, इलंफ्ट्रॉन् श्रीर न्यूट्रॉन् है, मारतीय दार्शनिक विचार के अनुसार इन्हे यथाक्रम सत्त्व रजस् तमस् के वर्ग में समक्ता जा सकता है। वेसे भी उक्त पदार्थों में से प्रत्येक में आकाश, काल, सामान्य [जाति] एव कियान्त्राक्ति परमात्मा ग्रादि का विद्यमान रहना अनिवार्य है, इसलिये स्वरूप

से इनके पृथक् रहते भी इनमे अन्य पदार्थों का अस्तित्व रहता ही है।

पदार्थों के इतरेतराभाव से सब पदार्थों का अमाय बताना सर्वथा प्रत्यक्ष किंवरुद्ध है। गाय घोड़ा नहीं, घोड़ा गाय नहीं, इसिलये न गाय है न घोड़ा, ऐसा कहना नितान्त विचार ज्ञून्य है। यद्यपि गाय घोडा नहीं है, पर गाय गाय हैं, घोड़ा घोड़ा है, उनके अपने ग्रस्तित्व को कैंसे भुठलाया जा सकता है।

दीपमाला

'स्वसाय' से जगत् की उत्पत्ति कहना, किस ग्रयं को प्रकट करता है, यह विचारणीय है। 'स्वमाय' में 'स्व' पद का ग्रयं क्या है? यदि पद मूल कारण को कहता है, तो इस पद मात्र के अलग कहने से कोई ग्रन्तर नहीं आता, ग्रपने मूल कारण से जगत् उत्पन्न होता है, यही उसका तात्पर्य हुग्रा। इसी प्रकार वर्तमान रूप में जगत् को अनादि कहना प्रमाण विक्छ है। जागतिक वस्तुओं में परिणाम व परिवर्तन ग्रथवा उत्पादन-विनाश बराबर देखा जाता है, जो इस के बने हुए होने को सिद्ध करता है, इसी रूप में जगत् को अनादि कहना अयुक्त है। पृथिव्यादि पदार्थ अवयव संयोग से बने परीक्षा द्वारा प्रत्यक्ष देखे जाते हैं। यह कहना भी सवंथा ग्रयुक्त है, कि जगत् का कर्ता ईश्वर कोई नहीं, जीवात्मा ही सिद्ध अवस्था को प्राप्त होकर जगद्रचना कर सकते है। जीवात्मा की सिद्ध ग्रवस्था तक पहुँचने के लिये भी संसार की ग्रावश्यकता है, यह संसार किसने बनाया? किसी जीवात्मा का ग्रनादि सिद्ध होना सम्भव नहीं। यदि कोई चेतन आत्मतत्त्व सुष्टि रचना का सामर्थ्य रखने वाला ग्रनादि सिद्ध माना जाता है, तो उसे ही परमात्मा कहा जा सकता है।

मृष्टि का क्रम प्रवाह से अनादि है, उत्पत्ति, स्थिति श्रीर प्रलय जगत् के ग्रनादि काल से चले ग्राते है, श्रनन्त काल तक इसी प्रकार चलते रहेगे, यह ऐश्वरी व्यवस्था है। कल्प-कल्पान्तर से परमेश्वर ऐसी ही मृष्टि को बनाता, धारण करता एवं प्रलय करता रहता है। ईश्वर के कार्य मे कभी सूल खूक या विपर्यास नहीं होता।

दर्शनों में विरोध

प्रश्न—सृष्टि विषय मे क्या वेदादि शास्त्रो का एवं भारतीय दर्शनो का परस्पर विरोध नहीं है ? कही आत्मा से, कही परमाणु से, कही प्रकृति से, कही ब्रह्म श्रीर कही काल एवं कमें से सृष्टि कही है। इनमें स्पष्ट विरोध प्रतीत होता है।

उत्तर—इनमे विरोध कोई नहीं, ये सब एक बूसरे के पूरक हैं। प्रत्येक कार्य अनेक कारगो से बनता है। यह कहा जा चुका है, कार्यमात्र के तीन कारग हुम्रा करते हैं, निमित्त, उपादान और साधारण। न्यायादि दर्शनो मे

जगत् के विभिन्त कारणों का वर्णन है, श्रीर उसके लिये अन्य उपयोगी विधियों का। प्रत्येक वस्तु की सिद्धि के किसी भी स्वर पर हमे प्रमाणों का आश्रय लेना पड़ता है, इस स्थिति का कोई दर्शन विरोध नहीं करता। तत्व विषयक जिज्ञासा होने पर प्रारम्भ में शिक्षा का उपक्रम वहीं से होता है, जिनका प्रतिपादन वैशेषिक दर्शन करता है। तत्वों के स्थूल-सूक्ष्म साधारए स्वरूप और उनके गुण-धर्मों की जानकारी पर ही आगे तत्वों की श्रति सूक्ष्म अवस्थाओं को जानने समभने की श्रोर प्रवृत्ति एवं क्षमता का होना सम्भव है। प्रमाण और बाह्य प्रमेय का विषय न्याय-वैशेषिक दर्शनों में प्रतिपादित किया गया है। तत्त्वों की उन अवस्थाओ और चेतन-अचेतन रूप मे उनके विश्लेषण को साख्य प्रस्तुत करता है। चेतन-प्रचेतन के भेद को साक्षात्कार करने की प्रक्रियाओं का वर्णन योग में है। इन प्रक्रियाश्रों के मुख्यसाधनसूत सन की जिन विविध अवस्थाओं के विश्लेषण का योग में वर्णन है, वह मनो-विज्ञान की विभिन्न दिशाओं का केन्द्रभूत आधार है। समाज के कर्ताध्य-अकर्ता व्यो का वर्णन मीमांसा, एवं समस्त विश्व के सचालक व नियन्ता चेतन तत्व का वर्णन वेदान्त करता है। यह ज्ञानसाधन कार्य-क्रम भारतीय संस्कृति के श्रनुसार वर्णाश्रम धर्मों एव कत्त व्यो के रूप मे पूर्णतया व्यवस्थित है। इन उद्देश्यों के रूप में कही किसी का किसी के साथ विरोध का उद्भावन श्रकल्पनीय है। दर्शनों मे जिन तत्त्वों का निरूपण किया है, सृष्टि-रचना मे एक दूसरे के पूरक होकर वे तत्त्व पहले कहे तीन कारणो मे अन्तिहित प्रथवा समाविष्ट हैं, इनमें विरोध का कहीं श्रवकाश नही।

प्राणी का प्राहुमिव कैसे ?

प्रश्न—पृथिव्यादि लोक-लोकान्तर तथा पृथिवी पर औषधि वन-स्पति आदि उत्पन्न हो जाने पर सचरणशाल प्राणी का प्रादुर्भाव कैसे होता है ? चालू सर्गक्रम मे ऐसे प्राणी का प्रजनन मिथुनमूलक देखा जाता है, यह स्थिति सर्वादिकाल में होनी संभव नही । यह एक उल-झन भरी समस्या है, कि सर्वप्रथम प्राणी का प्रादुर्भाव कैसे हुआ।

उत्तर—सर्वप्रथम प्राशी का प्रादुर्भाव बाह्य मिथुनमूलक नही होता। परमात्मा भ्रपनी श्रवित्यशक्ति एवं व्यवस्था के अनुसार स्त्री-पुरुषों के शरीर

ः दीपमाला

बनाकर उनमें जींदी का सयोग कर देता है। शरीर की रचना जिस प्रक्रिया के अनुसार चालू होती है, उसमें जीवात्मा का संचार प्रथमत: हो जाता है। प्राणी शरीर की रचना अत्यन्त जिंदल है, शरीर-रचना की इस सुव्यवस्था को देखकर रचना करने वाले का अनुमान होता है, जो व्यवस्था जिस प्राणी वर्ग में निहित कर दी गई है। वह चालू संसार के मिथुन-मूलक प्रजनन में अब तक चली भ्रा रही है, भ्रीर प्रलयपर्यन्त चलती रहेगी। इससे भ्रादि शरीर की रचना बाह्य मेंथुन रहित केवल परमात्मा की नित्य व्यवस्था के अनुसार होती है। यह अनुमान वर्तमान में देखी गई व्यवस्था के आधार पर किया जा सकता है।

प्रश्न—इतने कथन से आदि सर्ग मे मानव शरीर रचना की प्रक्रिया का स्पष्टीकरण नही होता। इसका और स्पष्ट विवरण देना चाहिए।

उत्तर—ग्रादि सर्ग मे प्राणी देह की रचना ऐक्वरी सृष्टि में गिनी जाती है। सर्वप्रथम जो प्राणी हुए, विशेषतः मानव प्राणी, उनका पालन-पोषण करने वाला माता-पिता ग्रादि कोई न था। इसलिये यह निश्चित सम्मावना होती है, कि वे मानव किशोर ग्रवस्था मे प्राडुमूंत हुए, कितप्य ग्राघुनिक वैज्ञानिक भी ऐसा मानने लगे हैं। बोस्टन नगर के स्मिथसोनियन इन्स्टीट्यूट के जीव विज्ञान शास्त्र के ग्रध्यक्ष डा० क्लॉर्क का कथन है—मानव जब प्राडुमूंत हुआ, वह विचार करने, चलने फिरने ग्रीर अपनी रक्षा करने के योग्य था Man appeared able to think walk and defend himself.

समस्या यह है, कि मानव का ऐसा विकसित देह सर्वप्रथम प्रादुर्भू त कैसे हुआ ? उसकी रचना किस प्रकार हुई होगी ? सचमुच यह समस्या अत्यन्त गम्भीर है। ऐसी स्थिति मे ऐसे शरीरों का प्रकट हो जाना अनायास बुद्धिगम्य नहीं है। इसे समझने के लिये हमें चालू सर्गकाल के प्रजनन की स्थिति पर ध्यान देना चाहिये, सम्भव है वहाँ की कोई पर्कड इस समस्या को सुलझाने में सहयोग दे सके। साधारण रूप से प्रजनन की विधा चार वर्गों में विभक्त है—जरायुज, अण्डज, उद्भिज्ज और स्वेदज अथवा उठमज। अन्तिम वर्ग अतीसुक्षम अट्य कृमिकीटों से लगाकर दृश्य क्षुद्रजन्तुओं तक की है। इस वर्ग

के प्राणी का देह नियत ऊष्मा पाकर अपने कारणों से उद्भूत हो जाता है। उद्भिष्ण धर्ग वनस्पति का है। चालू सर्ग काल में वेखा जाता है, कि बीज से वृक्ष होता है, पर सबसे पहले वृक्ष का बीज कैसे हुआ, यह विचारगीय है। निश्चित है, कि वह बीज वृक्ष पर नहीं लगा, तब यही अनुमान किया जा सकता है, कि उसकी रचना प्रकृति गर्भ मे होती रही होगी। बीज में प्रजनन शक्ति-प्रंश एक कोष (खोल) मे सुरक्षित रहता है, यह स्पष्ट है। वृक्ष पर वीज के निर्माश की प्रक्रिया भी नियन्ता की व्यवस्था के अनुसार प्रकृति का एक चमत्कार है, बंश बीज-निर्माण की प्रक्रिया वया है, प्रजनन-अंश किस प्रकार कोष से सुरक्षित हो जाते हैं, जड़ से बीज तक कैसे उसका निर्माण होता श्राता है, इसे श्राज तक किसने जाना हे ? इसी प्रकार अण्डजवर्ग मे बीज एक म्राति सुरक्षित कोष मे आहित रहता है, इस वर्ग मे कोड़ी तथा उससे भी अन्य कितपय सूक्ष्म जन्तुओ से लेकर अनेक सरीसूप जाति के प्राणी स्थलचर तथा जलचर एव नमचर पक्षी जाति का समावेश है। विभिन्न जातियों के वेही के अनुसार कोश की रखना छोटी-वड़ी देखी जाती है। इस वर्ग का भ्रूग एक विशेष प्रकार के खोल से सुरक्षित रहता है, मातृ-गर्भ में उपयुक्त पोषश प्राप्त कर गर्भ से बाहर भी नियत फाल तक कोश युक्त रहता हुआ पोषण प्राप्त करता है। भ्रू एा का यथायथ परिपाक होने पर खोल फटता है, श्रीर बच्चा निकल श्राता है, यह प्रकृति का एक चमत्कार है। इस वर्ग में उत्पत्तिकाल की दृष्टि से कुछ अधिक बड़े देहवाले प्राशियों का समावेश है, तथा यह एक विचारणीय वात है, कि भ्रूण का गर्भ से बाहर भी परिपोषण होता है।

श्रण्डल वर्ग के श्रागे वडी देह वाला प्राणी-वर्ग जरायुल है, जिसमे मानव एव समस्त पशु-मृग श्रादि का समावेश है। कोश में भ्रूण के परिपोषण की प्राकृत व्यवस्था इस वर्ग में भी समान है। मातृगर्भ भ्रूण पूर्णाङ्ग होने तक जरायु में परिवेष्टित रहता है। स्निग्ध सुदृढ़ चमड़े जैसे पवार्थ की थैली का नाम जरायु है, पूर्णाङ्ग होने पर बालक इसको भेद कर ही मातृगर्भ से बाहर श्राता है। इस प्रकार भ्रूण की सुरक्षा, उपयुक्त पुष्टि व वृद्धि तक के लिए उसका विशिष्ट कोश में परिवेष्टित होना सर्वत्र प्राणी-वर्ग में समान है। यह एक ऐसी नियत व्यवस्था है, जो प्राणी के प्रादुर्भाव की आद्य-स्थित पर पर्याप्त प्रकाश डालती है। चालू सर्गकाल अथवा मैथुनी सृष्टि में नर-मादा का संयोग प्राणी के साजात्य प्रजनन की जिस स्थिति को प्रस्तुत करता है, वह स्थिति अमैथुनी सृष्टि में प्राकृत नियमों व व्यवस्थाओं के अनुसार प्रकृति गर्में में प्रस्तुत हो जाती है। इस व्यवस्था से ग्रीर अण्डजवर्ग के समान मातृगर्में। से बाहर भ्रूण की परिपोषण प्रक्रिया से यह अनुमान होता है कि सर्व-प्रथम ग्रादिकाल में मानव ग्रादि बड़े देशों की रचना प्रकृतिपोषित सुरक्षित उपयुक्त कोशो द्वारा हुई होगी। चालू सर्गकाल में देहों के अनुसार कोशो के आकार में विभिन्नता देखी जाती है। यह सम्भव है, आदिकाल में प्रकृतिनिर्मित उपयुक्त कोशों में सुरक्षित एव परिपोषित मानव आदि के किशोरावस्थापन्न सजीवः देह वथावसर प्रादुर्भ्त हुए हों। आदिसर्ग में विविध प्राणियों का ग्रनेक, संख्या में प्रादुर्भाव हो जाता है, यह मानने में कोई बाधा नहीं है। यह सक जीवो के कर्मानुसार ऐश्वरी व्यवस्था के सहयोग से हुआ करता है।

आदि मानव का मूल स्थान

प्रश्न—सर्वप्रथम मानव का प्रादुर्भाव पृथ्वी के किस प्रदेश पर

उत्तर—भारतीय साहित्य के आधार पर भ्रनेक दिशाओं से यह स्पष्ट होता है कि मानव का सर्व प्रथम प्रादुर्माव 'त्रिविष्टप' नामक प्रदेश में' हुआ, जो वर्तमान तित्वत के कैलाश, मानसरोवर प्रदेश तथा उससे सुदूर पिच्छम श्रीर कुछ दिखन-पिच्छम की श्रीर फैला हुआ था। कुछ समया पश्चात् गंगा सरस्वती आदि नदी घाटियों के द्वारा भ्रायों ने मारत प्रदेश मेंं आकर निवास किया श्रीर इसका आर्यावर्त्त नाम रक्खा, सर्वप्रथम यहां आर्थों का निवास हुआ। उनसे पहले यहां भ्रन्य किसी मानव का निवास नहीं था। श्रायों का मूल स्थान श्रीर यह सूमाग एक ही देश था। श्रायं कहीं वाहर से यहां कभी नहीं आये। इक्ष्वाकु से लेकर कौरव-पाण्डव पर्यन्त पृथ्वी के इन समस्त भागो पर आर्थों का श्रखण्ड राज्य श्रीर वेदो का थोड़ा-थोड़ा सर्वक्र प्रचार रहा। अनन्तर आर्थों का श्रालस्य, प्रमाद श्रीर परस्पर का विरोध समस्त ऐडवर्य एवं विमूतियों को ले बैठा। पृथिक्यादि लोको की लगभग एक

१३४

अरव सत्तानवें करोड़ वर्ष की आयु में अब तक आयों का अधिक काल अम्युवय का बीता है। वेद धर्म पर प्रज्ञा पूर्वक आचरण करने से अब भी उत्कृष्ट श्रम्युवय की सम्भावना की जा सकती है।

इस प्रकार सर्वशिवतमान् परमेश्वर ने अतिसूक्ष्म प्रकृतिक्ष्प उपादान करण् से जगत् को बनाया, जो श्रसंख्य पृथिव्यादि लोक-लोकान्तरों के रूप में हिंदि-गोचर हो रहा है। ये समस्त लोक श्रपनी गित एवं परस्पर के आकर्षण से ऐश्वरी व्यवस्था के श्रनुसार श्रनन्त आकाश में श्रवस्थित हैं। जैसे परमेश्वर इन सब का उत्पादक है, वंसे ही इनका धारक एवं सहारक भी रहता है। हमारी इस पृथ्वी के समान श्रन्य लोक-लोकान्तरों में भी प्राणी का होना संभव है। जीवात्माओं के कर्मानुष्ठान श्रीर सुख-दु खादि फलो को भोगने तथा आत्म-ज्ञान होने पर अपवर्ग की प्राप्ति जगद्रचना का प्रयोजन है। श्रसंख्य लोकान्तरों की रचना का निष्प्रयोजन होना सम्भव है। अतः लोकान्तरों में भी प्राणी का होना सम्भव है। वेद का ज्ञान सब के लिए समान है। समस्त विश्व पर परमेश्वर का नियन्त्रण रहता है। उसी व्यवस्था के अनुसार सब तत्त्व अपना कार्य किया करते हैं।

मै श्राधुनिक भारत के मार्ग-दर्शक उस दयानन्द को आदरपूर्वक श्रद्धांजिल देता हूं, जिसने देश की पिततावस्था में भी हिन्दुओं को प्रभु की भक्ति और मानव-समाज की सेवा के सीधे व सच्चे मार्ग का दिग्दशन कराया।

—कवोन्द्र रवीन्द्रनाथ ठाकुर